

الأرض كرة تدور أو لا تدور ؟ ما الحرام الذي زاد بدوران الأرض وما الحلال الذي انتقص ؟ كذلك الحال لما صعد الإنسان إلى القمر ، اعترض على ذلك بعض رجال الدين .

كذلك نسمع من لا علم له بالشرع يعترض على بعض مسائل الشرع يقول : هذه لا يقبلها العقل . إذن : آفة العلم أن يقحم العالم نفسه فيما لا يعلم ، ولو التزم كل بما يعلم لارتاح الجميع ، وترك كل ساحة لأهلها . وعجيب أن يستشهد رجال الدين على عدم كروية الأرض بقوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا .. (١٩) ﴾ [الحجر] ولو تأملوا معنى ﴿ مَدَدْنَاهَا .. (١٩) ﴾ [الحجر] لما اعترضوا ؛ لأن معنى مَدَدْنَاهَا يعني : كلما سُرْتُ في الأرض وجدتها ممتدة لا تنتهي حتى تعود إلى النقطة التي بدأت منها ، وهذا يعني أنها كرة لا نهاية لها ، ولو كانت مسطحة أو مثلثة مثلاً لكان لها نهاية .

إذن : نقول للعلماء عموماً : لا تدخلوا أنوفكم فيما لا علم لكم به ، ودعوا المجال لأصحابه ، عملاً بقوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ .. (٦) ﴾ [البقرة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ (٥٢)

كذلك من الآيات العجيبة الدالة على قدرة الله ﴿ مَنَامُكُمْ .. (٥٢) ﴾ [الروم] فحتى الآن لم يكشف علماء وظائف الأعضاء والتشريح عن سرِّ

النوم ، ولم يعرفوا - رغم ما قاموا به من تجارب - ما هو النوم . لكن هو ظاهرة موجودة وغالبة لا يقاومها أحد مهما أوتي من القوة ، ومهما حاول السهر دون أن ينام . لا بد أن يقلب النوم فينام ، ولو على الحصى والقنادر ، ينام وهو واقف وهو يحمل شيئاً لا بد أن ينام على أية حالة .

وفلسفة النوم . لا أن نعرف كيف تنام ، إنما أن نعرف لماذا تنام ؟ قالوا : لأن الإنسان مُكوّن من طاقات وأجهزة لكل منها مهمة ، فالعين للرؤية ، والأذن للسمع .. الخ ، فساعة تُجهّد أجهزة الجسم تصل بك إلى مرحلة ليست قادرة عندها على العمل ، فتحتاج أنت - بدون شعورك وبأمر غريزي - إلى أن ترتاح كأنها تقول لك كفى لم تعد صالحاً للعمل ولا للحركة فتم .

ومن عجيب أمر النوم أنه لا يأتي بالاستدعاء : لأنك قد تستدعي النوم بشتى الطرق فلا يطاوعك ولا تنام ، فإن جاءك هو غلبك على أى حال كنت . ورغم الضوضاء والأصوات المزعجة تنام . لذلك يقول الرجل العربى : النوم طيف إن طلبته أمّنتك . وإن طلبك أراحك .

ولأمل المعرفة نظرة ومعنى كونى جميل فى النوم ، يقولون فى قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .. (٤٤)﴾ [الإسراء] فكل ما فى الوجود يُسَبِّح حتى أبعاض الكافر وأعضاؤه مُسَبِّحة ، إنما إرادته هى الكافرة ، وتظل هذه الأبعاض خاضعة لإرادة صاحبها إلى أن تنفك عن هذه الإرادة يوم القيامة ، فتشهد عليه بما كان منه ، وبما أجبرها عليه من معصية الله .

وسبق أن متّكنا لذلك بقائد الكتيبة حين يطيعه جنوده ولو فى

الخطأ : لأن طاعته واجبة إلى أن يعودوا إلى القائد الأعلى فيستظلمون عنده ، ويخبرونه بما كان من فائدهم .

وذكرنا أن أحد قواد الحرب العالمية أراد أن يستخدم خدعة يتفوق بها على عدوه ، رغم أنها تخالف قانون الحرب عندهم ، فلما أفلحت خطته وانتصر على عدوه كرّموه على اجتهاده ، لكن لم يفتهم أن يعاقبوه على مخالفته للقوانين العسكرية ، وإن كان عقاباً صورياً لنظـل القانون مهابته .

كذلك أبعاض الكافر تخضع له في الدنيا ، وتشهد عليه يوم القيامة : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢٤) [النور]

مع أن هذه الجوارح هي التي نطقت بكلمة الكفر ، وهي التي سرقت .. الخ ؛ لأن الله أخضعها لإرادة صاحبها ، أما يوم القيامة فلا إرادة له على جوارحه : ﴿ وَقَالُوا لَجُودِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ (٢٦) [فصلت] لذلك يطمئننا الحق سبحانه بقوله : ﴿ لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٦٦) [غافر]

فإذا ما نام الكافر ارتاحت منه أبعاضه وجوارحه ، ارتاحت من مرادات الشر عنده ؛ لذلك يحدثنا إخواننا الذين يحبون بيت الله يقولون : هناك النوم فيه بركة ، ويكفيني أقل وقت لارتاح ، لماذا ؟ لأن فكرك في الحج مشغول بطاعة الله ، ووقتك كله للعبادة ، فجوارحك في راحة واطمئنان لم ترهقها المعصية ؛ لذلك يكفيها أقل وقت من النوم لترتاح .

وفي ضوء هذا الفهم نفهم قول النبي ﷺ : « تنام عيني ولا ينام

قلبي " ^(١) لأنه ﷺ حياته كلها للطاعة ، فجوارحه مستريحة ، فيكفيه من النوم مجرد الإغفاءة .

وفى العامة يقول أهل الريف : نوم الظالم عبادة ، لماذا ؟ لأنه مدة نومه لا يأمر جوارحه بشر ، ولا يرغبها على معصية فتستريح عنه أبعاضه ، ويستريح الناس والدنيا من شره ، وأى عبادة أعظم من هذه ؟ ونلاحظ في هذه الآية ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [الروم] فجعل الليل والنهار محلاً للنوم ، ولا يتقاء الرزق . وفى آية أخرى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ [النص] فجعلها معاً ، ثم ذكر تفصيل ذلك على الترتيب ﴿ لَتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ [٧٢] ﴿ [النص] أى : فى الليل ﴾ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [٧٣] ﴿ [النص] أى : فى النهار .

وهذا أسلوب يُعرف فى اللغة باللف والنشر ، وهو أن تذكر عدة أشياء محكوماً عليها ، ثم تذكر بعدها الحكم عليها جملة ، وتترك لذكاء السامع ليُرجع كل حكم إلى المحكوم عليه المناسب . ومن ذلك قول الشاعر :

قَلْبِي وَجَفْتِي وَاللِّسَانُ وَخَالِقِي رَاضٍ وَبِكَ شَاكِرٌ وَغَفُورٌ
فَجَمَعَ المحكوم عليه فى ناحية ، ثم الحكم فى ناحية ، فجمع المحكوم عليه لفظاً ، وجمع الحكم يُسمى نُشْراً .

(١) حديث متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٥٦٩) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٧٢٨) أن عائشة منلت : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ فى رمضان ؟ قالت : ما كان يزيد فى رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة : يصلى أربع ركعات فلا تسال عن حسنهن وطولهن ، ثم أربعاً فلا تسال عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً . فقالت : يا رسول الله تمام فهل أن توتر ؟ قال : تمام عيني . ولا ينام قلبي .

وهاتان الآيتان من الآيات التي وقف أمامها العلماء ، ولا نستطيع أن نخرج منهما بحكم إلا بالجمع بين الآيات ، لا أن نفهم كل آية على حدة ، فنلاحظ هنا في الآية التي معنا ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [الروم] أن الله تعالى جعل كلاً من الليل والنهار محلاً للنوم ، ومحلاً للسعي .

وفي الآية الأخرى : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ [النجم] ثم قال ﴿ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [النجم] ولم يقل (فيه) ويجب هنا أن نتنبه ، فهذه آية كونية أن يكون الليل للنوم والسكون والراحة ، والنهار للعمل والحركة ، فلا مانع أن نعمل بالليل أيضاً ، فبعض الأعمال لا تكون إلا بليل ، كالحراس ورجال الأمن والعسس والخبازين في المخابز وغيرهم . وسكن هؤلاء يكون بالنهار ، وبهذا الفهم تتكامل الآيات في الموضوع الواحد .

إذن : فقولہ تعالى : ﴿ وَابْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [الروم] يعنى : طلب الرزق والسعى إليه يكون في النهار ويكون في الليل ، لكن جمهرة الناس يبتغونه بالنهار ويسكنون بالليل ، والنقطة على عكس ذلك .

فإن قلت : هذا عندنا حيث يتسلى الليل والنهار ، فما بالك بالبلاد التي يستمر ليلاً مثلاً ثلاثة أشهر ، ونهارها كذلك ، نريد أن نفسر الآية على هذا الأساس ، هل يعملون ثلاثة أشهر وينامون ثلاثة أشهر ؟ أم يجعلون من أشهر الليل ليلاً ونهاراً ، ومن أشهر النهار أيضاً ليلاً ونهاراً ؟ لا مانع من ذلك : لأن الإنسان لا يخلو من ليل للراحة ، ونهار للعمل أو العكس ، فكل من الليل والنهار ظرف للعمل أو للراحة .

لذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - يمتن علينا بتعاقب الليل والنهار ، فيقول سبحانه : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ [النجم] وذيل

الآية بأفلا تسمعون ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ مَرَمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِثْنِهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾ [التقصير] وذيل هذه بأفلا تبصرون ، لماذا ؟

قالوا : لأن النهار محل الرؤية والبصر ، أما الليل فلا بصر فيه ، فيناسبه السمع ، والأذن هي الوسيلة التي تؤدي مهمتها في الليل عندما لا تتوفر الرؤية .

وفي موضع آخر : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ [الفرقان] فالليل يخلف النهار ، والنهار يخلف الليل . هذا في الزمن العادي الذي نعيشه ، أما في بدء الخلق فأيهما كان أولاً ، ثم خلفه الآخر ؟

فإن قلت : إن الليل جاء أولاً ، فالنهار بعده خليفة له ، لكن الليل في هذه الحالة لا يكون خليفة لشيء ، والنص السابق يوضح أن كلا منهما خليفة للآخر . إذن : فما حل هذا اللغز ؟

مفتاح هذه المسألة يكمن في كروية الأرض ، ولو أن رسول الله ﷺ أخبر في بداية البعثة بهذه الحقيقة لما صدقوه ، كيف ونحن نرى مَنْ يفكر هذه الحقيقة حتى الآن .

والحق - سبحانه وتعالى - لا يترك قضية كونية كهذه دون أن يمسها ولو بلطف وخفة ، حتى إذا ارتقت العقول تنبّهت إليها ، فلو أن الأرض مسطوحة وخلق الله تعالى الشمس في مواجهة الأرض لاستطعنا أن نقول : إن النهار جاء أولاً ، ثم عندما تغيب الشمس يأتي الليل ، أما إن كانت البداية خلق الأرض غير مواجهة للشمس ، فالليل في هذه الحالة أولاً ، ثم يعقبه النهار ، هذا على اعتبار أن الأرض مسطوحة .

وما دام أن الخالق - عز وجل - أخبر أن الليل والنهار كل منهما

خَلْقَهُ لِلْآخِرِ ، فَلَا بُدَّ أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ خَلَقَ الْأَرْضَ عَلَى هَيْئَةٍ بِحَيْثُ يَوْجَدُ
الَّيْلُ وَيَوْجَدُ النَّهَارُ مَعًا ، فَإِذَا مَا دَارَتْ دَوْرَةُ الْكَوْنِ خَلَفَ كُلُّ مَنُهَا
الْآخِرَ ، وَلَا يَتَأَتَّى ذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَتْ الْأَرْضُ مُكَوَّرَةً ، فَمَا وَاجَهُ الشَّمْسُ
مِنْهَا صَارَ نَهَارًا ، وَمَا لَمْ يَوَاجَهُ الشَّمْسُ صَارَ لَيْلًا .

لِذَلِكَ يَقُولُ سَبَّحَانَهُ فِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ
الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [يس]

فَالْحَقُّ سَبَّحَانَهُ يَنْقُضِي هُنَا أَنَّ يَسْبِقُ اللَّيْلُ النَّهَارَ ، فَلِمَذَا ؟

قَالُوا : يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ ، أَلَا تَرَاهُمْ يَلْتَمِسُونَ أَوَّلَ
رَمَضَانَ بَلِيلَهُ لَا يَنْهَارُهُ ؟ وَمَا دَامُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ ،
فَالْحَقَّاقِيلُ عِنْدَهُمْ أَنَّ النَّهَارَ لَا يَسْبِقُ اللَّيْلَ ، هَذِهِ قَضِيَّةٌ أَقْرَبُهَا الْحَقُّ
سَبَّحَانَهُ : لِذَلِكَ لَمْ يَعْدِلْ فِيهَا شَيْئًا إِنَّمَا نَفَى الْأَوَّلَى ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ
النَّهَارِ ۚ ﴾ [يس]

إِنَّ : نَفَى مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَهُ ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۚ ﴾ [يس]
وَصَدَّقَ عَلَى مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَهُ مِنْ أَنَّ النَّهَارَ لَا يَسْبِقُ اللَّيْلَ ،
فَنَشَأَ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ : لَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ، وَلَا النَّهَارُ سَابِقُ
اللَّيْلِ ، وَهَذَا لَا يَتَأَتَّى إِلَّا إِذَا وَجَدَا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ ، فَمَا وَاجَهُ الشَّمْسُ
كَانَ نَهَارًا ، وَمَا لَمْ يَوَاجَهُ الشَّمْسُ كَانَ لَيْلًا .

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سَبَّحَانَهُ :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [٢٤]

نلاحظ في تذييل الآيات مرة يقول سبحانه ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢١) [الروم] ومرة ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٢٢) [الروم] ومرة ﴿لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ (٢٣) [الروم] أو ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٤) [الروم] فتختلف الأدوات الباحثة في الآيات .

والبعض يظن أن العقل آلة يعملها في كل شيء ، فالعقل هو الذي يُصدِّق أو لا يُصدِّق ، والحقيقة أنك تستعمل العقل في مسألة الدين مرة واحدة تُغنيك عن استعماله بعد ذلك ، فأنت تستعمل العقل في أن تؤمن أو لا تؤمن ، فإن هُناك العقل إلى أن الكون له إله قادر حكيم خالق لا إله إلا هو ووثقت بهذه القضية ، فإنها لا تطرأ على تفكيرك مرة أخرى ، ولا يبحثها العقل بعد ذلك ، ثم إنك في القضايا الفرعية تسير فيها على وفق قضية الإيمان الأولى فلا تحتاج فيها للعقل .

لذلك العقلاء يقولون : العقل كالحطية توصلك إلى حضرة السلطان ، لكن لا تدخل معك عليه ، وهكذا العقل أوصلك إلى الإيمان ثم انتهى دوره ، فإذا ما سمعت قال الله فأنت واثق من صدق القول دون أن تعمل فيه العقل .

وحين يقول سبحانه : يعقلون يتفكرون يعظمون ، حين يدعوك للتدبر والعظة إنما ينبه فيك أدوات المعارضة لتتأكد ، والعقل هنا مهمته النظر في البدائل وفي المقدمات والنتائج .

كما لو ذهب مثلاً لتاجر القماش فيعرض عليك بضاعته : فهذا صوف أصلي ، وهذا قطن خالص ، ولا يكتفى بذلك إنما يُريك جودة بضاعته ، فيأخذ (قتل) من الصوف ، و (قتل) من القطن . ويشعل النار في كل منهما لترى بنفسك ، فالصوف لا ترعى فيه النار على خلاف القطن .

إن : هو الذي يُنبه فيك وسائل النقد ، ولا يفعل ذلك إلا وهو واثق من جودة بضاعته ، أما الآخر الذي لا يثق في جودة بضاعته



فإنه يلجأ إلى الأعيب وحيل يغري بها المشتري ليغره .

كذلك الخالق - عز وجل - ينبهنا إلى البحث والتأمل في آياته فيقول : تفكروا تدبروا ، تعقلوا ، كونوا علماء واعمين لما يدور حولكم ، وهذا دليل على أننا لو بحثنا هذه الآيات لقوصلنا إلى مطلوبه سبحانه ، وهو الإيمان .

والبرق : ظاهرة من ظواهر فصل الشتاء ، حيث نسمع صوتاً مدوياً نسميه الرعد ، بعد أن نرى ضوءاً شديداً يلمع في الجو نسميه (برق) ، وهو عامل من عوامل كهربية الجو التي توصل إليها العظم الحديث ، لكن قبل ذلك كان الناس عندما يرون البرق لا يفهمون منه إلا أحد أمرين : إما أن يأتي بصاعقة تحرقهم ، أو ينزل عليهم المطر ، فيخافون من الصاعقة ويرجون المطر .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خُرْقًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٤) [الروم]

ليظال العبد دائماً مع ربه بين الصوف والرجاء .

لكن أكل الناس يرجون المطر ؟ هب أنك مسافر أو مقيم في بادية ليس لك كن تكن فيه ، ولا مأوى ياويك من المطر ، فهذا لا يرجو المطر ولا ينتظره ، لذلك من رحمته تعالى أن يغلب انفعال الطمع في الماء الذي به تحيا الأرض بالنبات .

﴿ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا .. ﴾ (٢٤) [الروم]

وكلمة السماء لها مدلولان : مدلول غالب ، وهي السموات السبع ، ومدلول لغوي ، وهي كل ما علاك فأظلك ، وهذا هو المعنى المراد هنا ﴿ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٤) [الروم] لأن المطر إنما ينزل من السحاب ، فالسما هنا تعني : كل ما علاك فأظلك .

ولو تأملت الماء الذي ينزل من السماء لوجدته من سحب متراكم ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ... (٤٣)﴾ [النور]

وسبق أن تحدثنا عن كيفية تكون السحب ، وأنها نتيجة لبخر الماء ، لذلك من حكمت تعالى أن جعل ثلاثة أرباع الأرض ماءً والربع اليابسة ، ذلك لتتسع رقعة بخر الماء ، فكان الثلاثة الأرباع جعلت لخدمة الرُّبْع ، وليكفي ماء المطر سكان اليابسة .

وبيننا أهمية اتساع مسطح الماء في عملية البخر ، بأنك حين تترك مثلاً كوباً من الماء على المنضدة لمدة طويلة يظل كما هو ، ولو نقص منه الماء لكان قليلاً ، أما لو سكبت ماء الكوب على أرض الغرفة مثلاً فإنه يجف في عدة دقائق لماذا ؟ لأن مسطح الماء اتسع فكثُر الماء المتبخر .

ومثلنا لتكون السحب بعملية التقطير التي نجريها في الصيدليات لفصل منها على الماء النقي المعقم ، وهذه تقوم على نظرية استقبال بخار الماء من الماء المغلي ، ثم تمريره على سطح بارد فيتكثف البخار مكوناً الماء الصافي ، إذن : فأنت حينما تستقبل ماء المطر إنما تستقبل ماءً مقطراً في غاية الصفاء والنقاء ، دون أن تشعر أنت بهذه العملية ، ودون أن تكلفك فيها شيئاً .

وتأمل هذه الهندسة الكونية العجيبة التي ينشأ عنها المطر ، فمرارة الشمس على سطح الأرض تبخر الماء بالحرارة ، وفي طبقات الجو العليا تنخفض الحرارة فيحدث تكثف للماء ويتكون السحاب ، ومن العجيب أننا كلما ارتفعنا ٣٠ متراً عن الأرض تقل الحرارة درجة ، مع أننا نقرب من الشمس : ذلك لأن الشمس لا تسخن

الجو ، إنما تُسَقَّن سطح الأرض ، وهو بدرره يعطى الحرارة للجو ؛
لذلك كلما بُعِدنا عن الأرض قلَّت درجة الحرارة .

ومن حكمة الله أن جعل ماء الأرض الذى يتبخر منه الماء العذب
جعله مالحاً ؛ لأن ملوحته تحفظه أن يأسن ، أو يعطين ، أو تتغير
رائحته ، تحفظه أن تنمو به الطفيليات الضارة ، وليظل على صلاحه ؛
لأنه مخزن للماء العذب الذى يروى بعذوبته الأرض .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا
دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (٦١)

السماء هنا بمعنى السموات السبع التى تقوم بلا عمد . وقلنا : إن
الشيء الذى يعلوك إما أن يُحْمَل على أعمدة ، وإما أن يُشَدُّ إلى أعلى ،
مثل الكبارى المعلقة مثلاً ، وكذلك السماء سقف مرفوع لا نرى له
أعمدة . إذن : لا تبقى إلا الوسيلة الأخرى . وهى أن الله تعالى
﴿ رِيَمُكَ السَّمَاءُ أَنَّ تَقَعَّ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ (٦٥) [الحج] فهى
قائمة بأمره .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ .. ﴾ (٢٥) [هروم] لا يهتز
لها نظام أبداً ، ولا تجد فيها فروجاً ، لأنها محكمة البناء . وانظر إليها
حين صفاء السماء وخلوها من السحب تجدها ملساء ذات لون واحد
على اتساعها ، أيستطيع أحد من رجال الدهانات أن يطلى لنا مثل هذه
المساحة بلون واحد لا يختلف ؟

وإذا أخذنا السماء على أنها كُلُّ ما علاك فأظلك ، فانظر إلى

الشمس والقمر والنجوم والكواكب ، وكيف أنها تقوم بأمر الله خالقها على نظام دقيق لا اختلال فيه ، فلم نر مثلاً كوكباً اصطدم بآخر ، ولا شيئاً منها خرج عن مساره .

وصدق الله تعالى ﴿ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [الأنبياء] فلكل منها سرعة ، ولكل منها مداره الخاص ونظام بحسبان ؛ ذلك لأنها تقوم بأمر الله وقدرته تعالى فهي منضبطة تؤدي مهمتها دون خلل ، ودون تخلف .

فمعنى ﴿ تَقُومُ ۖ ۝ ﴾ [الروم] يعني : تظل قائمة على حالها دون فساد ، وهو فعل مضارع دالٌّ على استمرار ، وحين تتأمل : قبل أن يخترع الإنسان المجاهر والميكروسكوبات لم نكن نرى من المجموعة الشمسية غير الشمس ، فلما اخترعوا المجهر رأينا الكواكب الأخرى التي تدور حولها .

والعجيب أنها لا تدور في دوائر متساوية ، إنما في شكل إهليلجي ، يتسع من ناحية ، ويضيق من ناحية ، وهذه الكواكب لها دورة حول الشمس ، ودورة أخرى حول نفسها . فالأرض مثلاً لها مدار حول الشمس ينشأ عنه الفصول الأربعة ، ولها دورة حول نفسها ينشأ عنها الليل والنهار ، وكل هذه الحركة المركبة تتم بنظام دقيق محكم منضبط غاية الانضباط .

وهذه الكواكب تتفاوت في قربها أو بُعدها عن الشمس ، فأقربها من الشمس عطارد ، ثم الزهرة ، ثم الأرض ، ثم المشتري ، ثم المريخ ، ثم زحل ، ثم أورانوس ، ثم نبتون ، ثم أبعداها عن الشمس بلوتو . ولكل منها مداره الخاص حول الشمس وتسمى (عام) ، ودورة حول نفسه تسمى (يوم) .

وعجيب أن يوم الزهرة ، وهو ثاني كوكب من الشمس يُقَسَّرُ
بـ ٢٤٤ يوماً من أيام الأرض ، في حين أن العام بالنسبة لها يُقَدَّرُ
بـ ٢٢٥ يوماً من أيام الأرض ، فالعام أقل من اليوم ، كيف ؟ قالوا :
لان هذه دورة مستقلة ، وهذه دورة مستقلة ، فهي سريعة في
دورانها حول الشمس ، وبطيئة في دورانها حول نفسها .

ولو علمت أن في الفضاء وفي كون الله الواسع مليون مجموعة
مثل مجموعتنا الشمسية في (سكة التبانة) ، وهذا كله في المجرة
التي نعرفها - لو علمت ذلك لتبين لك عظم هذا الكون الذي لا نعرف
عنه إلا القليل : لذلك حين تقرأ : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ
(٤٧) ﴾ [الذاريات] فاعلم أنها مسألة لا نهاية لها ولا حدود في علمنا
وفي عقولنا ، لكن لها نهاية عند الله .

ولا أدل على انضباط حركة هذه الكونيات من انضباط موعد
الكسوف أو الخسوف الذي يحسب العلماء فيأتي منضبطاً تماماً ، وهم
يبتنون حساباتهم على حركة الكواكب ودورانها ؛ لذلك نقول لمن يكابر
حتى الآن ويقول بعدم دوران الأرض ﴿ عليك أن تعترف إذن أن هؤلاء
الذين يتنبأون بالكسوف والخسوف يعلمون الغيب . فالأقرب - إذن -
أن نقول : إنها لله الذي خلقها على هذه الهيئة من الانضباط والدقة ،
فاجعلها لله بدل أن تجعلها للعلماء .

ثم يقول سبحانه : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ .. (١٥) ﴾
[الروم] معنى ﴿ دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ .. (٢٥) ﴾ [الروم] المراد النفخة
الثانية ، فالأولى التي يقول الله عنها : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِحَّةً وَاحِدَةً فَإِذَا
هُمْ خَامِدُونَ (٢٩) ﴾ [يس] والثانية يقول فيها : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِحَّةً
وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٥٣) ﴾ [يس]

فالاولى للموت الكلى ، والثانية للبعث الكلى ، ولو نظرت إلى هاتين النفختين وما جعل الله فيهما من أسرار تلتقى بها في الحياة الدنيا من أسرار لوجدت عجباً .

فكل لحظة من لحظات الزمن يحدث فيها ميلاد ، ويموت فيها موت ، فنحن مختلفون في مواليدنا وفي أجالنا ، أما في الآخرة فالأمر على الاتفاق ، فالذين اختلفوا في المواليد سيتفقون في البعث ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدُنَّا مُحْضَرُونَ﴾ (٥٣) [يس] والذين اختلفوا في الموت سيتفقون في الخمود : ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ (٥٤) [يس] فالميلاد يقابله البعث ، والموت يقابله الخمود . إذن : اختلاف هذه يعالج اتفاق هذه ، واتفاق هذه يعالج اختلاف هذه ؛ لذلك يقول : ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ..﴾ (٥٥) [التين]

والنفخة الثانية يؤديها إسرافيل بأمر الله : لأن الحق - سبحانه وتعالى - يزاول أشياء بذاته ، ولا تعلم منها إلا أنه سبحانه وتعالى خلق الإنسان وسواه بيده ، كما قال سبحانه : ﴿يَسْأَلُ مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ..﴾ (٧٥) [ص] أما غير ذلك فهو سبحانه يزاول الأشياء بواسطة خلقه في كل مسائل الكونيات .

تأمل مثلاً : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ..﴾ (٤٦) [الزمر] فالمتوفى هنا الله عز وجل ، وفي موضع آخر : ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي رُكِّلَ بِكُمْ ..﴾ (٥٦) [السجدة] فنقلها إلى ملك الموت ، وفي موضع آخر : ﴿تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا ..﴾ (٦٦) [الأنعام] فنقلها إلى رسل الموت من الملائكة ، وهم جنود لملك الموت .

وبيان ذلك أنه سبحانه سبب الموت لنفسه أولاً ؛ لأنه صاحب الامر الأعلى فيه ، فيأمر به ملك الموت ، وملك الموت بدوره يأمر جنوده ، إذن : فمردها إلى الله .

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (٢٥) ﴿ [الروم] أى : حين يسمع الموتى هذه الصيحة يهْبُونَ جميعاً أحياء ، فإذا هنا المفاجأة الدالة على المفاجأة ، وهذا هو الفارق بين ميلاد الدنيا وميلاد الآخرة ، ميلاد الدنيا لم يَكُنْ مفاجأة ، بل على مهل ، فالمرأة قبل أن تلد تشاهد حملها عدة أشهر ، وتعاني في آلام الحمل عدة أشهر ، فلا مفاجأة إذن .

﴿ هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَٰمٍ قَانِتُونَ ﴾ (٢٦)

نعرف أن (مَنْ) للعاقل ، ولنا أن نسأل : لماذا خص العاقل مع أن كل ما في الكون خاضع لله طائع مُسَبِّح يدخل في دائرة القنوت لله ؟ قالوا : لأن التمرد لا يأتي إلا من ناحية العقل ، لذلك بدأ الله به ، أما الجماد الذي لا عقل له ، فأمره يسير حيث لا يتأبى منه شيء على الله ، لا الجماد ولا الحيوان ولا النبات .

تأمل مثلاً الحمار تُحمّله القاذورات فيحمل ، فإذا رُقِيَتْه وجعلته مطية للركوب لا يعترض ، لا عصي في الأولى ، ولا عصي في الأخرى ؛ لأنه مُذَلَّل لك بتذليل الله ، ما ذلّته لك بعقلك ولا بقوتك ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ (٧٢) ﴿ [يس]

وضربنا لذلك مثلاً بالجمل لما ذلّله الله لك استطاع الغلام الصغير أن يقوده ويُنِيْخه ويركبه ويحمّله ، أما الثعبان الصغير فيُخِيفُك رغم صغره ؛ لأن الله لم يذلّه لك .

ونقف هنا عند قوله تعالى ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.. (٢٦)﴾
[الروم] فمن في السموات نعم هم قانتون لله أي : خاضعون له
سبحانه ، مطيعون لإرادته لأنهم ملائكة مكرّمون ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا
أَمَرَهُمْ وَيَقْلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦)﴾ [التحريم]

﴿يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ (٢٠)﴾ [الأنبياء]

فما بال أهل الأرض ، وفيهم ملاحدة وكفار ليسوا قانتين ، فكيف
إذن نفهم ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ (٢٦)﴾ [الروم]

قالوا : لأنهم لما تمردوا على الله وكفروا به ، أو تعرّدوا على
حكمه فعصّوه لم يتمردوا بذواتهم ، إنما بما خلق الله فيهم من
اختيار ، ولو أرادهم سبحانه مقهورين ما شدّ واحد منهم عن مراد
ربه ، والله عز وجل لا يريد أن يحكم الإنسان بقهر القدرة ، إنما يريد
لعبيده أن ياتيه طواعية مختاراً ، بإمكانه أن يكفر ومع ذلك آمن ،
وبإمكانه أن يعصى ومع ذلك أطاع .

قلو أرادهم الله مؤمنين ما وجدوا إلى الكفر سبيلاً ، ولعصمهم
كما عصم الأنبياء ، ربك يريدك مؤمناً عن محبة وإخلاص لا عن قهر
وغلبة ؛ لذلك قال إبليس في جداله : ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢)
إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٨٣)﴾ [ص]

فلا قدرة له على عباد الله المخلصين ، الذين اختارهم الله لنفسه ،
ولا سلطان له عليهم ، فإبليس إذن ليس في معركة مع ربه ، إنما في
معركة مع الإنسان . وفي موضع آخر قال تعالى : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ
لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ .. (٢٢)﴾ [الحجر]

ولما عشق هؤلاء المتمردون على الله التمرد ، وأحبوه زادهم الله

منه وأعانهم عليه ؛ لأنه سبحانه لا تخضع طاعة الطائعين ، ولا تضربه معصية العاصين ، فحتم على قلوبهم فلا يدخلها إيمان ، ولا يخرج منها كفر ، وهو سبحانه الغنى عن خلقه ؛ لذلك لما خلق الجنة خلقها لتتسع للناس جميعاً إن آمنوا ، ولما خلق النار خلقها لتتسع للناس جميعاً إن كفروا ، وترك لنا سبحانه الاختيار : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ۖ ﴾ (٢٩) [الكهف]

وكان الحق سبحانه يقول لنا : أنتم أحرار ، فأنا مستعد للجزاء على أي حال تسعكم جنتي ، إن آمنتم جميعاً ، ولا تضيق بكم النار إن كفرتم جميعاً .

ونقول لمن تمرد على الله : ينبغي أن تكون منطقياً مع نفسك ، وأن تظل متمرداً على الله في كل شيء ما دمت قد ألقت التمرد ، فإن جاءك المرض تنأى عليه ، وإن جاءك الموت ترفضه ، فإذا لم تستطع فانت مقهور لله خاضع له ﴿ كُلُّ لَهُ فَاضُونَ ﴾ (٢٦) [الروم] خاضعون ، إما عن اختيار ، وإما عن قهر في كل أمر لا اختيار لك فيه ، إذن : فانت قانت رغماً عنك ، وقنوتك مع تمردك أبلغ في الشهادة لله .

إذن : فالمؤمن خاضع لله في منطقة الاختيار ، وهي الإيمان والتكاليف ، وخاضع لله فيما لا اختيار له فيه كالقضاء والأمور الاضطرارية ، فهو يستقبلها عن رضا ، أما الكافر فهو خاضع لله لا يستطيع الفكاك عن قضائه ولا عن قدره رغماً عنه في الأمور التي لا اختيار له فيها ، لكنه يستقبلها بالسخط وعدم الرضا ، فهو كافر بالله كاره لقضائه .

فنقول لمن تمرد على الله فكفر به ، أو تمرد على أحكامه نعصاه : ما لكم لا تتمردون على الله فيما يقضيه عليكم من أمور

اضطرارية ؟ هذا دليل على أنكم اتخذتم الاختيار في غير محله ؛ لأن الذي يختار ينبغي أن يأخذ الاختيار في كل شيء ، لكن أن تختار في شيء ولا تختار في شيء آخر ، فهذا لا يجوز .

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٧)

كثيراً ما يُحدثنا القرآن الكريم عن هذه المسألة ويذكرنا بالبده والإعادة . لماذا ؟ يهتم القرآن بهذه المسألة ويؤكد عليها لأنها كانت الأساس في دعوته ؛ لأنهم إن كانوا يؤمنون بأنهم يرجعون إلى الله لخافوا من عقابه ؛ لذلك يؤكد لهم في مواضع كثيرة حتمية الإعادة وأنها حق .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ ﴾ (٢٧) [الروم] استهلّت الآية بقوله تعالى (وَهُوَ) وفي آية أخرى ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ ﴾ (١١) [الروم] فكان (مَوْ) مدلولها (الله) وهو كما نعلم ضمير غيبة ، والحق سبحانه غيبٌ عن الأنظار ، ومن عظمت سبحانه أنه غيب ، نلو كان مُدركاً مُحسّساً ما استحق أن يكون إلهاً ، وكيف نطمع في إدراكه سبحانه ونحن لا نستطيع أن ندرك بعض مخلوقاته ؟ فالمعاني التي خلقها الله لتسوس حركة الحياة ؛ كلمة الحق ، العدل ، الحق الذي يقف القضاء كله ليؤيده ويُعلنه ، والعدل الذي يحكم موازين الحياة ؛ ليوازن بين الشهوات وبين الحقائق ، هذه المعاني لا تُدرك بالحواس ، فهل رأيت العدل ؟ هل سمعت العدل ؟ هل شمتتم العدل ؟ ... الخ .

إذن : فالمعاني العالية لا يمكن أن تدرك لأنها أرفع من الإدراك ؛
لأن بها يكون الإدراك ، أيكون المخلوق للحق أسمى من أن يدرك ،
ويكون الحق سبحانه موضعاً للإدراك ؟

فإذا سمعت (هُوَ) فاعلم أنها لا تنصرف إلا إلى الإله الواحد
الذي من عظمته أنه لا يدرك ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ .. ﴾
(١٠٢) [الأنعام]

لذلك نقرأ في سورة الإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) ﴾ [الإخلاص]
فترى أن (الله) لفظ الجلالة ، وهو علم على واجب الوجود يأتي بعد
(هُوَ) فكان (هُوَ) أدل على وجود الحق سبحانه من لفظ الجلالة
(الله) ، فكانه لا يصح حين يُطلق ضمير الغيبة (هُوَ) على شيء
إلا الله : لأنه لا شيء في الكون إلا الله .

وقوله تعالى هنا ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] بالفعل
المضارع الدال على الاستمرارية ، مع أنه سبحانه بدأ الخلق بالفعل :
﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ (٢٨) [الأنعام] فإن ذكرت الأولى فقد بدأ الخلق .
وإن ذكرت الاستمرارية في الإيجاد فهو يبدأ دائماً ، وفي كل وقت
ترى في خلق الله شيئاً جديداً ، فالخلق لم يأت مرة واحدة ، ثم
توقف ، بل بدأ ثم استمر .

ونلاحظ أن القرآن يذكر هذه المسألة مرة بالماضي (بدأ) ومرة
بالمضارع (يبدأ) : لأن الخالق سبحانه بدأ الخلق فعلاً بخلق آدم
عليه السلام الإنسان الأول : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ
الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧) [السجدة] ولا يزال سبحانه بقيوميته خالقاً ، يبدأ
كل يوم وكل لحظة خلقاً جديداً نشاهده في الإنسان ، وفي الحيوان ،
وفي النبات .. الخ .

وبالخلق المتجدد للإنسان ، حيث يُولدُ كل لحظة مولود جديد تردُّ على الذين يقولون بتناسخ الأرواح - يعنى : أن الروح تخرج من جسد فتحلُّ في جسد آخر - وهذا يعنى أن تكون المواليد على قدر الوقيّات ، ويعنى أن يظل العالم على تعداد واحد دون زيادة ، ونحن نرى الآن مدى الكثافة السكانية التى يشكر العالم منها الآن ، وهذه تكفى لهدم هذه النظرية .

والحق سبحانه يُحذّرنا أن نأخذ قصة بدء الخلق من غير الخالق سبحانه ، فمن الناس مضلون سيضلونكم في هذه المسألة ، فلا تُصِفُون إليهم ؛ لأن الله يقول : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتَ مَخَذَ الْمُضِلِّينَ عَصْدًا ﴾ (٥١) [الكهف]

وقد رأينا من هؤلاء المضلين مَنْ يقول بأن الإنسان أصله قرد متطور إلى إنسان ، والردُّ على هذه الضلالات يسير ، فإذا كان القرد تطور إلى إنسان ، فلماذا لم تتطور باقى القروء ؟ ولماذا لم يتطور الإنسان منذ أنْ خُلِقَ آدم وحتى الآن إلى شيء آخر ؟ وكيف نصدق هذه الضلالات ، وربنا سبحانه يقول : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤١) [الذاريات]

ويقول سبحانه : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦) [يس] فإياك أن تقول : إن شيئاً تطور عن شيء ، فكل جنس قائم بذاته منذ خلقه الله .

إنى : احذروا مثل هذه الأقوال ، ولا تأخذوا قصة بدء الخلق إلا من الله وحده .

كلمة ﴿ يُعِيدُهُ ۖ ﴾ (٢٧) [الروم] أى : إلى الخلق فهى بمعنى يخلقه ، فالمعنى : يبدأ الخلق ثم يميتة ثم يُعيدُه ، البعض يظن أن يعيده يعنى

يُبْعَثُهُ فِي الْآخِرَةِ ، لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١)﴾ [الروم] فَيُعِيدُهُ غَيْرَ تُرْجَعُونَ ، تُرْجَعُونَ أَيْ : فِي الْقِيَامَةِ .

وَقَوْلُهُ ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ.. (٢٧)﴾ [الروم] أَيْ : عَلَى حَسَبِ فَهْمِكُمْ أَنْتُمْ لِلْأَشْيَاءِ ، وَإِلَّا قَالَهُ تَعَالَى لَا يَقَالُ فِي حَقِّهِ هَذَا سَهْلٌ وَهَذَا أَسْهَلُ ، وَلَا هَيْنٌ وَأَهْوَنُ ؛ لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَزُولُ الْأَشْيَاءُ كَمَا نَزَاوِلُهَا نَحْنُ ، وَلَا يَعَالِجُ الْأَنْعَالَ ، إِنَّمَا يَفْعَلُ سَبْحَانَهُ بِكُنْ فَيَكُونُ .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى لَزَكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَعَجَّبَ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ، وَقَدْ بَلَغَ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا وَامْرَأَتُهُ عَاقِرٌ : ﴿هُوَ عَلَى هَيْنٍ .. (٩)﴾ [مريم] ذَلِكَ لِأَنَّ طَلَاقَةَ الْقُدْرَةِ لَا تَقْفُ عِنْدَ أَسْبَابِكُمْ . وَكَذَلِكَ قَالَ لَمَرْيَمَ : ﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ .. (٢١)﴾ [مريم]

فَالْأَمْرُ عَجِيبٌ فِي نَظَرِ مَرْيَمَ ، أَنْ تَأْتِيَ بِوَلَدٍ بَدُونِ زَوْجٍ ؛ لَكِنَّهُ لَيْسَ عَجِيبًا فِي قُدْرَةِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانَتْ الْعَادَةُ أَنْ يَأْتِيَ الْوَلَدُ بِالْأَسْبَابِ فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ خَالِقُ الْأَسْبَابِ ، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بِدُونِهَا .

وَسَبَقَ أَنْ تَحَدَّثْنَا عَنْ طَلَاقَةِ قُدْرَةِ اللَّهِ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَمَا أَرَادَ الْقَوْمُ أَنْ يَحْرِقُوهُ ، فَلَوْ كَانَتْ الْمَسْأَلَةُ مَسْأَلَةَ نَجَاةِ إِبْرَاهِيمَ مِنَ النَّارِ مَا مَكَّنَّهُمُ اللَّهُ مِنَ الْإِمْسَاكِ بِهِ . أَوْ : حَتَّى إِنْ أَمْسَكُوهُ وَالْقَسْوَةُ فِي النَّارِ كَمَا بِالْإِمْكَانِ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ مَطْرًا فَتَنْطَفِئُ .

لَكِنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَرِيدُ أَنْ يَسُدَّ عَلَى الْكَافِرِينَ مَنَاقِدَ الْحُجَاجِ ، وَيُبَيِّطُ كُفْرَهُمْ ، فَيُهَامُّ قَدْ ظَفَرُوا بِهِ وَالْقُوَّةُ فِي قَعْرِ النَّارِ ، وَهِيَ عَلَى حَالِ الْإِشْتِعَالِ وَالْإِحْرَاقِ ، لَكِنَّهُمْ غَفَلُوا عَنْ شَيْءٍ هَامٍّ ، هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّ هَذِهِ النَّارِ وَخَالِقُهَا وَخَالِقُ قُوَّةِ الْإِحْرَاقِ فِيهَا ، وَهُوَ وَحْدَهُ

القادر على أن يسلبها هذه الخاصية ، فيلقى فيها نبيه إبراهيم دون أن يحترق . وهنا تكمن العظمة وتظهر الحجة ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) [الأنبياء]

ونلاحظ فصاحة الأداء في ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] فهو أسلوب قصير ، حيث قُدمَ المتعلق الذي حقه أن يكون مؤخرًا ، كما في ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ .. ﴾ (٥) [الفاتحة] فقُدمَ المفعول ، ومن حق المفعول أن يُؤخَّرَ عن الفعل والفاعل ، وقُدِّمه هنا ، لنقص العيادة على الله وحده دون سواه ، وحتى لا نعطف على الله تعالى شيئًا ، فلو قلت نعبدك لجاز أن تقول : ونعبد غيرك . كذلك هنا ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] أفادت تخصيص الخلق لله وحده دون أن نعطف عليه أحدًا .

وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [الروم] الحقيقة ليس في الأمور بالنسبة لله تعالى هيِّن وأهون ، إنما في عُرْفنا نحن ، وليقرب لنا الحق سبحانه فهم المسائل ، وإلا فالحق سبحانه لا يعالج الأمور ولا يزاولها كما نعالجها نحن ، وإنما يفعل سبحانه بكن فيكون .

لذلك لما تناول قول مريم عليها السلام لما بشرتها الملائكة بالمسيح قالت : ﴿ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ .. ﴾ (٤٧) [آل عمران] فكيف فهمت مريم هذه المسألة ، ومن أخبرها بأن الولد سيكون دون أن يمسه بشر ؟

لقد فهمت مريم هذا من قول الملائكة ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِكَلِمَةِ رَبِّهِ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ .. ﴾ (٤٥) [آل عمران] . فلو كان له أب لذكرته الملائكة ، وما داموا قد نسبوه إلى أمه فلا أب له .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٢٧) [الروم] له المثل الأعلى يعني : أن الله تعالى لا مثيل له ، فإن شابهه سبحانه شيء من خلقه في صفة من الصفات فخذها في إطار التقريب للمعنى ، وفي إطار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] فلك وجود والله تعالى وجود ، لكن وجودك ليس كوجود الله ، أنت حي والله حي ، لكن حياتك ليست كحياته عز وجل .. وهكذا .

وقوله ﴿الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ..﴾ (٢٧) [الروم] نقول : عال وأعلى ، فهي أفعل تفضيل بمعنى : الذي لا يشابه ولا يضاهي ؛ لذلك يقول سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] فينتل أن يوجد شبيه لمثل الله لا شبيه لله ؛ لأن الكاف هنا بمعنى : مثل . فكانت قلت : ليس مثل مثله شيء .

وطريقة العرب في الأداء في مسألة المشابهة يقولون : زيد مثل الأسد في الشجاعة ، فانت تريد أن تعطيني صورة لشجاعة زيد ، فذكرت أوضح شيء لهذه الصفة وهو الأسد ، فهو مشبه به .

إذن : فالأسد أقوى من زيد في هذه الصفة ، وإلا لما جعلت المشبه به توضيحاً لما لا تعلم .

فحين نقول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ (١١) [الشورى] تعني : إن وجد مثل لله لا يوجد مثل لهذا المثل ، فنفيتم المثل من باب أولى ؛ لأن الأضعف وهو المثل المشبه أضعف من المشبه به ، فإذا كان المثل أضعف من الممثل ولا يوجد مثل للأضعف ، فكيف يوجد مثل للأقوى ؟

وانظر إلى جمال الحق سبحانه حين يُجَلَّى للخلق مثلاً في دنياهم ، ويجعل من ذاته - سبحانه وتعالى - المماثلة ، يقول تعالى لِيُقَرَّبَ لِفَهَامِنَا كَيْفِيَّةَ نَوْرِهِ : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ

كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ
مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .. (٢٥) [النور]

فألفه - سبحانه وتعالى - يضرب المثل لنوره بالمشكاة ، السطحيون
يظنون أن المشكاة هي المصباح ، لكن الله يقول ﴿ كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ ﴾
.. (٢٥) [النور] والمشكاة تجويف في الحائط ، مثل الطاقة غير نافذة ،
فإن كانت نافذة نسميها شباكاً ، وكانوا في الماضي يضعون المصباح
في هذه الفجوة ليضيء الحجرة ، والفجوة هذه أو المشكاة تجمع الضوء
وتقويه ؛ لذلك يكون الضوء فيها أقوى من ضوء الحجرة ، أو : لن
المصباح يستوعب المشكاة أكثر من استيعابه للحجرة كلها .

وبتأمل هذا المعنى نرى أن الحق سبحانه لا يضرب لنا مثلاً لنوره إنما
لقتويره ، فقتوير الله تعالى مثل المشكاة التي فيها المصباح ، والمصباح
يدلُّ على الرقي في وسائل الإضاءة ، فدونه مثلاً الشعلة ، وهو فتيل يُوقَدُ
في الهواء ويكون له دخان أسود ، أما المصباح فله زجاجة تحجز عنه
الهواء إلا بقدر ما يكفي لاحتراق الفتيل ، فيأتي الضوء منه صافياً .

ثم هو فضلاً عن ذلك في زجاجة ليست عادية ، إنما ﴿ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ
دُرِّيٌّ ﴾ .. (٢٥) [النور] أي : مثل الدرة التي تضيء بذاتها . هذا المصباح
يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ زَيْتُونَةٍ مَعْتَدِلَةٍ الْمَزَاجِ ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ .. (٢٥) [النور]
فتصوّر هذا المصباح في مكان ضيق لا في الحجرة كلها ، إنما
في المشكاة كيف يكون ضوءه ؟

كذلك تقوير الله - سبحانه وتعالى - للسموات وللأرض على
سعتيهما ، فنوره تعالى يستوعبهما ، لا يترك منهما مكاناً مظلماً
كالطاقة بالنسبة لهذا المصباح الذي وصفنا .

ولهذا المثل قصة شهيرة في الأدب العربي ، فقد فطن إليها أبو تمام^(١) في مدحه أحد الخلفاء ، وحين أراد أن يجمع له ملكات العرب ومواهبهم من الجود والشجاعة والحلم والذكاء ، قال مادحاً :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ وَفِي حِلْمِ أَحْنَفٍ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسٍ

وقد اشتهر عمرو بن معدى كرب بالشجاعة والإقدام ، واشتهر حاتم الطائي بالكرم ، وأحنف بن قيس بالحلم حتى قيل « أحلم العرب » فلا يُغضبُه شيء أبداً ، ولا يُخرجه عن حلمه ، حتى أن جماعة قصدوا أن يُخرجوه عن حلمه ، فتكون سابقة لهم فتبعوه في الطريق ، وأخذوا يهزءون به وهو يضحك ، حتى قارب من الحي ، فنظر إلى هؤلاء الفتيّة وقال : أيها الفتية ، لقد قربنا من الحي ، فإن كان في جوفكم استهزاء بي فافرغوا منه ! لأنهم لو ظفروا بكم لقتلوكم .

أما إياس بن معاوية فكان مضرب المثل في الذكاء ، وهكذا جمع أبو تمام لمدوحه خلاصة ما تعرفه العرب من مواهب . وهنا قام له واحد من خصومه وقال : أتُشَبَّهُ الخليفة بأجلاف العرب ، فمن يكون هؤلاء إذا ما قورنوا بأمير المؤمنين ؟

وهذا الاعتراض مأخوذ من قول الشاعر :

وَشَبَّهَ الْمَدَّاحُ فِي الْبِأْسِ وَالْقُدَى بِمَنْ لَوْ رَأَاهُ كَانَ أَصْغَرَ خَادِمٍ
فَفِي جَيْشِهِ خَمْسُونَ أَلْفًا كَعَنْتَرٍ وَأَمْضَى وَفِي خُدَّامِهِ أَلْفُ حَاتِمٍ
فلما قيل لأبي تمام : كيف تشبه الخليفة بأجلاف العرب أحجم هنيهة ثم رفع رأسه . وقال :

(١) هو : حبيب بن أوس بن طيء ، قال أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني (ص ١٧٢٨) : « شاعر لطيف الفطنة ، دقيق السعاني ، سلك في البديع والمطابقة مسلكاً لم يسبقه من تقدمه إليه ، وإن كلوا مع الذين فتحوه له . »

لَا تُفَكِّرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ دُونِ مَثَلِ شَرُّودٍ فِي النَّدَى وَالْبَاسِ

فَإِنَّهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلُ لِنُصُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنُّبَرِ^(١)

ومع دقة الاستشهاد وطرافته إلا أن خصومه اتهموه بأن ذلك ليس ارتجالاً لوقته ، إنما هو مُعدُّ لهذا الموقف سلفاً ، وبعض الدارسين للأدب يقول بذلك وقاله لنا مدرس الأدب ، لكن يُروى أنهم لما أخذوا الورقة التي مع أبي تمام لم يجدوا فيها هذه الأبيات ، ثم على فرض أن الرجل أعدها قبل هذا الموقف فإنها تُحسب له لا عليه ، وتضيف إليه ذكاء آخر : لأنه استترك على ما يمكن أن يُقال فاستعد له .

وكما أن الحق سبحانه وتعالى له المثل الأعلى في الأرض ، فلا مثيل له ، كذلك له المثل الأعلى في السماء فلا مثيل له ، مع أن ما في السماء غيب . وهم الملائكة من صفاتهم كذا وكذا ، فله المثل الأعلى في السماوات .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [الروم] أي : أنه سبحانه وتعالى بذاته عزيز لا يُغلب ، ومع عزته سبحانه حكيم لا يظلم .

ثم يقول الحق سبحانه^(٢) :

(١) النبراس : المصباح والسراج . وهو ثلاثي مشتق من البرس الذي هو القطن . قال ابن سيده : وإنما قضينا بزيادة النون لأن بعضهم ذهب إلى أن اشتقاقه من البرس الذي هو القطن ، إذ القليلة في الأغلب إنما تكون من قطن . [لسان العرب - مادة : برس] .
(٢) سبب نزول الآية : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان يابى أهل الشرك : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك . تملكه وما ملك . فنزل الله ﴿ ضَرْبٌ لَكُمْ مَثَلٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ .. ﴾ [الروم] أورده السيوطي في الدر المنثور (٤٩٢/٦) وعزاه للطبراني وابن مردويه .

﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ

أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي

مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ

أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾

ضَرَبَ المثل أسلوب من أساليب القرآن للبيان والتوضيح وتقريب
المسائل إلى الأفهام ، ففي موضع آخر يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا
يَسْتَحْي أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا تُوقُّهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وقال سبحانه : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ .. ﴾ (٧٢) [الحج]
فهذا كثير في كتاب الله ، والمثل يضرب ليُجلى حقيقة .
والضُّرْب هنا لا يعنى إحداث أثر ضار بالمضروب ، إنما إحداث أثر
نافع إيجابى كما فى قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَجُوا يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ .. ﴾
(٢٠) [المزمل]

وقولنا فى مسألة سك العملة : ضَرَبَ فى كذا ، فكان الضرب يُحدث
فى المضروب أثراً باقياً ، ففي الأرض بإثارة دفائنها واستخراج
كنوزها ، وفى العملة بترك أثر بارز لا تمحوه الأيدي فى حركة
التداول ، وكان ضَرَبَ المثل يوضح الشيء الغامض توضيحاً بيّناً كما
تُسك العملة ، ويجعل الفكرة فى الذهن قائمة واضحة المعالم . وللضرب
عناصر ثلاثة : الضارب ، والمضروب ، والمضروب به .

ويروى فى مجال الأمثال أن رجلاً خرج للصيد معه آلاته : الكنانة
وهى جعبة السهام ، والسهم ، والقوس ، فلما رأى ظيياً أخذ يُعد
كنانته وقوسه للرمى لكن لم يمهله الظبي وقرَّ هارباً ، فقال له آخر